

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232318

UNIVERSAL
LIBRARY

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ

[illegible][illegible]

البرهان على صحة ما في كتابنا من صحة ما في كتابنا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فی وجع عبارتها الالی تحقیقات تیزین بها آذان الاذیان و خدرت فی استماع
اشارتها فاعلم ان لم یطهره النفس قبل ولا جان خدمت بها حشره من
فضله والدين وقهی علی آثاره المرسلین جاهد فی سبیل الله
عن اجماعه و قطع كما ينبغي دار الکفره و اشک والاعماله الذی شیخه
سر و قات جلاله جاهد السلاطین و کحل من اب سانه کماله امیر و
تقدس من نیر محاله شمس الفصحی و یسیر من انوار کماله بدر الدجی قد سطعت
الافاق بانوار عدله و احسانه و اشرفت الافق بلبلات فضله و اتقانه و اید
عبارته بانحوده القدسیه المملکیه و فطرت علی خضره النفوس العلویه الفلکیه یدیر
الارض من منیع باجوج اطعمان عدله الشاف نیر نیر من غلظه الحد و ان حیفه
مرآة منیع فیها صور الشمس و القمر و نجومه و صفات و سبب تکلیف من
القمر اعلم صباغ تیزور من نیر فیضه بحیم و یعلل فکوه نقبت من سرراج
فضله بحیم السلطان المعظم و الخاقان المکرم آس الملعان المغازی محذور
درب بادشاه الغازی لازالت زاباب سلطنته معازلة لایات کفره و اظفر
و آراء الصائبه مطابقة لمجاری القضاء و القدر اللهم كما وبت لفی انشاء
الاولی بالکالا یعنی لاحد من بعده انک انت بالکرم الوهاب کذلک

فی دوح عبارتھا آلی تحقیقات تیزین بجا آرد آن لایمان و قدرت فی استقامت
 اشارتھا فاعلم ان لم یطهر من النس قبل ولا جان خدمت بجا حشره من
 فضله و الدین و فی علی آثار سید المرسلین جاید فی سبیل الله سبحانه و تعالی
 حق الجهاد و طمع کما ینبغی دار الکفره و الشک و الاغواء الذمیه و ان
 سر دقات جلاله و جیه السلطان و کجھل مرتب اب سانه کما دایم این بگویند
 تقدیر من یرحمه الله و فی حق سید المرسلین انوار کماله بدر الدجی قد سطعت
 الافاق بانوار هدله و احسانه و اشرف الانفس بلجات فضله و امانه و اید
 عماره باجود القدسیه المملکیه و فطرت علی خضره النفوس العلویه الغلکیه تدر
 الریح من لیل باجوج اطعمان عدله الداف یریز فی ظلته الهدی و ان یض
 مر آذین طبعه فیها صغیر النعم و الطهر و رفته صفات سید مرسلین و کجھل
 انهم لم یصلح صباغ تمیز من زیت فیضه و تعبیم و عقل فیکونه تقبیل من سراج
 فضله و تعبیم السلطان المعظم و اخافان المکرّم سید المعاکم الخاظم محمد نور
 زب بادشاه الغازی الازالت زبایات سلطنته متعاره لآیات کفر و انظر
 و آراء الصائبه مطابقه لاجاری القضا و القدر اللهم کما ورت فی منشأه
 الا ولی ملک الایمنی لاحد من بعده انک انت الکریم العزیز بکذلک

[illegible]

2

حکومتی خطا بہ نسبت

[illegible][illegible]

الحمد لله رب العالمين

[illegible][illegible]

محروقات الأمور العامة من قربها فالأولى أن يذكر في تعليم العلوم إلى محروقات طائفة
 منها في مقدمتها ما يشاء لا توهم منه كون المبادئ هي أمور عامة لأن محروقاتها
 ليست نفس الشيء بل البصيرة في تطبيقها إلى أي من شأنه في العلوم
 ذلك مع أن العلوم السد تعال علوم بفضل لواقف في ذكره القدر في تعليم كل
 دار وأدب بالعلم العلم بوجوبها فالعلوم التي لا تقوم إلا بالعلوم التي لا تقوم إلا بالعلوم
 على وجودها بالذات عند الحكماء وبالزبان عند الحكمين والتمسوقية الأولى عبارة
 عن حدوث الذاتي والتمسوقية الثانية عبارة عن حدوث الزباني كما يجي
 تخيظه انشاء الله تعالى في هذا العلم الذي لا يخفى على عالم ذلك كمال الخبير سطره

[illegible]

في العروض لاني البشوت الان لم ان يكون الاحوال اعراضا ولا راد عليها في بصيرة
 السكوت لكونها متحققة بواسطة موضوعاتها واسطتها في العروض فلو لم ان لم يحوها
 فيها سبل القيام بها لا قيام السكوت بها واطلاق الصفات عليها على سبل المجاز لان
 ذلك ليس مقام التعرف ثم لا يخفى ان الوجود عند جميع حال فكان قبا به بالوجود ولا
 وبالذات ونفسه انا وبالعرض وهو غير محتمل لو اعتبر تغيره بربسته ومن
 نفسه لا يكون بواسطة واسطته في العروض فان لما رضى فيها ليس تعدد اصلا

[illegible]

فقالوا ونقول الموجود أنه قد أشار إلى أن هذا العبد للبيان لا الخارج لأن مقتضى عدم
يخرج عبقه لا مقتضى شخص الذكر للصفة المعلوم ولم يذكر صفة بحال لأن ما يلي
على متاع قيام العزم بالبر من بدل على متاع قيام الصفة بحال فقول
والجواب أنه لو لم يكن المعنى المتبادرا على جميع المذاهب لا يندفع ذلك
فالمعلوم على أنها لا يفهم منه أن التحقق عند مرادف الثبوت والكون مرادف
لوجوده وأن التحقق عند مرادف الثبوت والكون أعرف من الوجود وهو
لما قال شافعي المصنف في شرح قولهم المعلوم شيء وأراد بقوله ما لا تحقق في نفسه لا
أنه في نفس الأمر ولا لا تحقق له باختياره فانه قد تولى في نفسه على الأقل أو خال الاعتقاد
الخاص في المنع وعلى الثاني أو خال ما لا تحقق في نفسه وأراد بالمنع ما يشمل المنع على
فاندمج ما قبل أن المذاهب التي لا عندهم مقتضى نسبت مقتضى عدم إمكان نفي الثبوت
النفي يقتضي الوجود والعدم كان نفي الثبات النفي يقتضي الوجود المعلوم لأن
الناسخ من المصنفين سلم الناسخ من المفسرين والمعلوم ليس خلافه
منهوم هذه المشتقات حتى يكون نفي الثبات للمعلوم الذي لا تحقق نفي
المعلوم الذي ليس تحقق وكذا لأن الأمر أخا ليس معتد في مفهوم
وقد علم المبدأ لا يقتضي ذلك فلهذا قسمين أحدهما قسمين آخرين

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱

بنايتين قوله لكن الاقسام عندكم وهذا النظر الى التقسيم الاول واما المقسم
في المقسم الثاني فالاقسام الثلاثة الموجود والمعدوم والمنفصل بالمعنى الذي هو المعدوم والاضا
وكانت لم تقسم المعدوم الى ثابت والمنفصل للموجود من اطلاق الثابت على
الموجود كون قسم المعدوم شمانه لكنه متدفع بان قسم المعدوم هو الثابت الذي
في الاعيان على هذا المذهب اعلم من الموجود وخمس من الثابت لتناوله للحال عدم
تناوله للمعدوم يمكن قوله وعلى الثاني انه وذلك لان المنفصل متناول للموجود
لانك قوله ما يمكن اه اعتبر امكان العلم بشئ على الواجب وعلم المنفصل
ولو باعتبار شئ العلم بالواجب اعلم بالمتبع قوله اما لا يمكن له ان يعلق قوله بوجه
بالمنفصل فالمراد من المعدوم هو ان يعلق بالمنفصل فالمراد منه المعدوم
في مطلق الاول شئ لا تنال على المعدوم المطلق والمعدوم اتحادهم الذي
واو في تقسيمه فان ظاهره يدل على مطلق الموجود والثاني بعد عن فعل الاقسام
لتعاقب الموجود والمعدوم بحسب الذين يحتاجون وتقسيمه فانه المتعبر في
سواءه وتقسيمه الشئ المطلق لا مطلق الشئ لا مطلق امكان العلم بتقسيم امكان
والمعدوم المطلق الذي كان قد علمه مطلق ضرورة ما لا يمكن حقه لا تقول لا علم ان

قوله لكن الاقسام عندكم هي هذا نظر الى التقسيم الاول واما ما
قوله التقسيم الثاني فالاقسام الثلاثة الموجود والمعدوم والمسمى هو المعدوم والاثبات
قوله وكما لم نفهم المعدوم الى اثبات والمسمى لثباته من اطلاق الثابت على
قوله الموجود كون قسم المعدوم في ذاته لكنه منع بان قسم المعدوم هو الثابت الذي
قوله لا يكون له معنى المعدوم المحكي في ذلك لا يطلق على الوجود قوله فظهر ايضا ان
قوله في الاعيان على هذا المذهب اعلم بان الموجود وحسب من الثابت لتناوله الحال عدم
قوله تناوله المعدوم المحكي قوله وعلى الثاني انه وذلك لان الممتنع متناول للموجود او
قوله لا يمكن قوله ما يمكن ان اعتبر إمكان العلم بتسليم على الواجب وعلم المحكي او اذ
قوله ولو باعتبار تسليم العلم بالواجب اعلم بالمتبع قوله اما لا يخفى ان العلم قوله بوجه
قوله بالمعنى فالمراد من المعدوم مطلق المعدوم وان يتعلق بالمعنى فالمراد منه المعدوم
قوله مطلق والاول اشمل لاشتماله على المعدوم المطلق والمعدوم المتحارج الذي
قوله او في تقسيمه فان ظاهره يدل على مطلق الموجود والثاني بعد من اطلاق الاقسام
قوله لتعاضد الموجود والمعدوم بحسب الذين وبالحارج وبسب تقسيمه فان المعبر في
قوله مباديها وتقاسم الشيء المطلق لا مطلق الشيء لا تعاضد إمكان العلم بتسليم إمكان
قوله والمعدوم المطلق الذي كان عدمه المطلق ضروريا لا يمكن تحققه لا نقول لانهم ان

[illegible]

اسكان العلم يستلزم اسكان البحث فان اسحاصل في الدين عند علم الشئ بالوجه
موجود دون الشئ فافهم قوله **العلم** والانهما الموحود الذي آو اذ فان قبل الصوره كما

من الشي في الدين موجوده ذميه ومساواة عن الشي وعن الصلوة اى صلته

في زمن آخر البويرة اشخصه على السيد بسبح الوجود الذي سني وقد تفرغ عن علم

اختلاف الوجود يستلزم اختلاف الشخص في الموضوع من جهة الأشخاص كما في

انما اصله من حيث انها كمنطقه الحواضر الذميه موجوده في الذم من نفسها بوجود

يحدو صدور الوجوه وانما يجي في ترتيب الآثار ومن حيث يمس قطع النظر عن المعاني

الذنبية موجود في الدنيا بصورتها موجودا في الترتيب عليه الأنا وجازان كمين

الشیخ احمد و جردان و ذہبیان باعتبارین کما سالی تحقیقہ فالمراد ہنسا بالمراد ہنسا محض

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من الموسمين

وہند الطہر لک ان ما ذکر اکثر ہنالیس علی حقیقی مع انہ کا ترو باظر الی قول

بأن مركب الكلمات المفردات المذكورة خبر عن أن الحواس موهبة من الله تعالى للإنسان المذكور في قوله تعالى

الباب الثاني والثمانون في بيان ما قيل في شعره من قول ابن جرير

قلت الموجود الدنئی بالنسبة لوجوده تیرب علیه الآثار و هذا المعنی یصدق علی کل

الحاصل في القوي الظاهرة فلا وجه لتقييد القوي بالباطنية فالشجن في طبعها الشاذة

الحیات کو مضبوط و محکم کرنا ہو

عبدالغفور صاحب مدظلہ العالی کے ہاتھ سے لکھا ہے

ان کے لئے جو کہ ان کے لئے ہے

[illegible]

ان ہیکہ
مذہب و ماس
بنیاد است
مخفی نہ از او
امریکایا
مخفی است
مذہب

مستندہ مالو کو صرف لائسنس یافتہ افراد کا استعمال
 ممنوع ہے

مولانا عبدالحق صاحب

الشيء من هذا

بالطريق الى...

فی الحقیقۃ فی الخیار

ان الله جل وعز وجل هو الذي خلقنا من طين طيبة ثم ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان لنعلم ما كنا نعمل

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ای واکھنہ

۱۰

الطبيب في المستشفى

منجازه بالبر
التعريف الموعود له
الحق ارضي النجاشيه
من لا يحسن
من لا يحسن

عليها السلام
سكن منظره من الدنيا
سكن منظره من الدنيا

انما الامور بالانوار
سفننا والنفوس العوار
بالنفس من العوار
نفسى

طیحا محضہ
الانسان الماویہ
کما انہ عزمہ

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس شورای اسلامی
سنه ۱۳۵۷

في الذميمة من شيخ شخصي

ان الزاد
المطوف به في مودود

مجلس الشورى
السنه ١٤٢٥
العدد ١٠٠٠

سواد و سید
میانی جان
باله و سید

فليس هو الذي لا يتغير
في حين انما هو الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير

يكون كل ادراك انما هو صورة المدرك نحو من الاشياء فان كان الادراك ادراكا
شئيا ادى فهو اخذ صورته مجردة عن المادة مجردا عما يحسن ياخذ الصورة عن المادة
مع لو احتجنا مع وقوع نسبة بينها وبين المادة واذا زلت تلك النسبة بطل
ذلك الاخذ فلو كانت مركبات كس النظم حال احاسها انما يتطبع في كس المشترك
لاني كس النظم لا احاسها في كس المشترك ياخذ الصورة عن المادة حال انها غير
واذا زلت تلك النسبة بطل كس الاخذ ويحصل الصورة في اخراته اى في افعالها
ان قول المراد بالثبوتية بينها موهبة يتبع بها فرض الاشتراك على وجه الاجتماع والبدلية
وتتبعها بخرجات المترتبة في القوي يتبع بها فرض الاشتراك على وجه الاجتماع
البدلية الاتري ان البضئة انما اصلها في افعال منطق على كل من البضئيات
اعينته على سبل البذل حيث يجوز اصله ان يكون في كس البضئيات
وهو يتبعه يطبق على الاوراد اعنيته والفرقته كما يظهر بان كل البضئيات
ان مركبات كس النظم سر وجوده في اشياء وعبارتها للامادة ولو احسها جميعا
يتمتع بها فرض الاشتراك على وجه الاجتماع والبدلية والصورة انما اصلها في كس
لصورها فاذ كانت مجردة عن المادة وعو افعالها مجردا عما تنسبها جميعا موهبة يتبع
بها فرض الاشتراك على وجه الاجتماع دون البدلية والصورة انما اصلها في كس

الادراك يكون من صور الاشياء
الادراك يكون من صور الاشياء
الادراك يكون من صور الاشياء
الادراك يكون من صور الاشياء
الادراك يكون من صور الاشياء
الادراك يكون من صور الاشياء
الادراك يكون من صور الاشياء
الادراك يكون من صور الاشياء

فليس هو الذي لا يتغير
في حين انما هو الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير
الشيء الذي لا يتغير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...

فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...

فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...

فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...
فإن قيل قد يقال في حق الله تعالى...
والجواب...

[illegible]

الذي هو الصورة يباين بحيثين فان الصورة المطلقة لا يحتاج الى الميولي بل الميولي
 يحتاج اليها فالميولي مادة للصورة وموضوعه للعارض العامة بما وذلك لان
 الصورة ليست محتاجة اليها من حيث هي بل محتاجة اليها من حيث مخصوص
 بخلاف العوض فانه من حيث هو محتاج الى المحل للمطو ومن حيث مخصوص محتاج الى المحل الخاص
 والسرفيه ان العوض طبيعة ناعمة متحدة والصورة طبيعة مستقلة من حيث هي غير متحدة
 باصناف العوارض فاما قوله وهو المادة اه المادة هنا اعلم من الميولي فان محل
 الصورة الجوهرية المعدية هو المركبة من العناصر الاربعة كما صرح به في خصوص المادة وورد
 على تعريف المرض على المحل استغنى عن اكمال ان محل الصورة المعدية هو المادة والعرضية
 هي غير محتاجة اليها لان في الوجود ولا في التحصيل النوعي لا يما قبل فضاها كانت تحصل
 بصورة عرضية ساقط لان محله هو المركب المتخرج من العناصر الاربعة وقبل الصورة
 المعدية ليس تحصل بصورة محله وهو الموضوع والمادة اه المراد بالباقي ان شئ من الوجود
 المحل الامر قوله اما ان لا يكون اه اعلم ان الزمان عند هو التكليف لم هو يوم وعند
 جهو الحكماء هو وجود مع القاعم على انه غير قاه في الطرف الماضي لما علم ان الحين
 فهو موجود متناه في هذا الطرف حكم الوهم بل متناهية حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة
 في حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة بل متناهي الزمان فالقديم الزمان عند
 هو موجود متناه في هذا الطرف حكم الوهم بل متناهية حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة
 في حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة بل متناهي الزمان فالقديم الزمان عند

في الصورة المطلقة لا يحتاج الى الميولي بل الميولي
 يحتاج اليها فالميولي مادة للصورة وموضوعه للعارض العامة بما وذلك لان
 الصورة ليست محتاجة اليها من حيث هي بل محتاجة اليها من حيث مخصوص
 بخلاف العوض فانه من حيث هو محتاج الى المحل للمطو ومن حيث مخصوص محتاج الى المحل الخاص
 والسرفيه ان العوض طبيعة ناعمة متحدة والصورة طبيعة مستقلة من حيث هي غير متحدة
 باصناف العوارض فاما قوله وهو المادة اه المادة هنا اعلم من الميولي فان محل
 الصورة الجوهرية المعدية هو المركبة من العناصر الاربعة كما صرح به في خصوص المادة وورد
 على تعريف المرض على المحل استغنى عن اكمال ان محل الصورة المعدية هو المادة والعرضية
 هي غير محتاجة اليها لان في الوجود ولا في التحصيل النوعي لا يما قبل فضاها كانت تحصل
 بصورة عرضية ساقط لان محله هو المركب المتخرج من العناصر الاربعة وقبل الصورة
 المعدية ليس تحصل بصورة محله وهو الموضوع والمادة اه المراد بالباقي ان شئ من الوجود
 المحل الامر قوله اما ان لا يكون اه اعلم ان الزمان عند هو التكليف لم هو يوم وعند
 جهو الحكماء هو وجود مع القاعم على انه غير قاه في الطرف الماضي لما علم ان الحين
 فهو موجود متناه في هذا الطرف حكم الوهم بل متناهية حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة
 في حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة بل متناهي الزمان فالقديم الزمان عند

احسنه بل متناهي المكان كما لا عجرة بل متناهي الزمان فالقديم الزمان عند
 هو موجود متناه في هذا الطرف حكم الوهم بل متناهية حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة
 في حكمه بل متناهي المكان كما لا عجرة بل متناهي الزمان فالقديم الزمان عند

الربا ولا وكل من الجور والعرض فبطلان تعليق التوجه اليه ولا فائدة ما يوجب ان التوجه اليه
يجب ان يتعلق اولا بالجور وثانيا بالعرض فانه وان كانا معا لوجه اشبه
لكن التوجه بان المشار اليه ههنا او هناك لا يتعلق اولا الاجالده سكان بالذات وهذا
يندفع بانه روده من ان الاشارة فعل التبرع في تخيل الله لا فائدة وان فاعل الاشارة
الحسنة بالذات هو الاعراض القائمة بالحس من الالوان المسطح لا يحسم فانه محمول
بالعرض الالوان المسطح القائمة بحسونه بالذات وان ما ذكره من ههنا ههنا
كما ذكره في بحث المحلول من ان الاشارة قد تكون في النقطة والخط والمسطح بالذات
والى محالها بالعرض فانهم يتقدم قوله وما ذكره آوله بل لا محل عند الحكم من سوى
الانزى انهم لا يطلقون المحلول على قيام الصفات الواجب بقوله فاعلم ان
لا توجه عليه الغرض بالاطراف له اذ لا اله الا الله ليس متوجه بالذات انضمامه وانما
اتحادا بحسب مقتضى محال المحل على ما يبق الى الذهن من معنى الاطراف المتداخلة
التي هي من التكليم لا يتولد بها قوله فالاولى في تفسيره في التفسير شك شهير هو انه
اريد ما يحل الغنى على التسعوت واطاعة فطالانه ظاهرا ضروره ان العرض مثل السواد
لا يحل على سهم موطاة وان اريد به ما يحل عليه بواسطة وغيره اختصا للمحل
بما حمله على العرض لعارضه واجاب عنه بعض المحققين بما حاصله ان المراد به
اي ان يخصص الموضع بالعرض

والربا ولا وكل من الجور والعرض فبطلان تعليق التوجه اليه ولا فائدة ما يوجب ان التوجه اليه
يجب ان يتعلق اولا بالجور وثانيا بالعرض فانه وان كانا معا لوجه اشبه
لكن التوجه بان المشار اليه ههنا او هناك لا يتعلق اولا الاجالده سكان بالذات وهذا
يندفع بانه روده من ان الاشارة فعل التبرع في تخيل الله لا فائدة وان فاعل الاشارة
الحسنة بالذات هو الاعراض القائمة بالحس من الالوان المسطح لا يحسم فانه محمول
بالعرض الالوان المسطح القائمة بحسونه بالذات وان ما ذكره من ههنا ههنا
كما ذكره في بحث المحلول من ان الاشارة قد تكون في النقطة والخط والمسطح بالذات
والى محالها بالعرض فانهم يتقدم قوله وما ذكره آوله بل لا محل عند الحكم من سوى
الانزى انهم لا يطلقون المحلول على قيام الصفات الواجب بقوله فاعلم ان
لا توجه عليه الغرض بالاطراف له اذ لا اله الا الله ليس متوجه بالذات انضمامه وانما
اتحادا بحسب مقتضى محال المحل على ما يبق الى الذهن من معنى الاطراف المتداخلة
التي هي من التكليم لا يتولد بها قوله فالاولى في تفسيره في التفسير شك شهير هو انه
اريد ما يحل الغنى على التسعوت واطاعة فطالانه ظاهرا ضروره ان العرض مثل السواد
لا يحل على سهم موطاة وان اريد به ما يحل عليه بواسطة وغيره اختصا للمحل
بما حمله على العرض لعارضه واجاب عنه بعض المحققين بما حاصله ان المراد به
اي ان يخصص الموضع بالعرض

والربا ولا وكل من الجور والعرض فبطلان تعليق التوجه اليه ولا فائدة ما يوجب ان التوجه اليه
يجب ان يتعلق اولا بالجور وثانيا بالعرض فانه وان كانا معا لوجه اشبه
لكن التوجه بان المشار اليه ههنا او هناك لا يتعلق اولا الاجالده سكان بالذات وهذا
يندفع بانه روده من ان الاشارة فعل التبرع في تخيل الله لا فائدة وان فاعل الاشارة
الحسنة بالذات هو الاعراض القائمة بالحس من الالوان المسطح لا يحسم فانه محمول
بالعرض الالوان المسطح القائمة بحسونه بالذات وان ما ذكره من ههنا ههنا
كما ذكره في بحث المحلول من ان الاشارة قد تكون في النقطة والخط والمسطح بالذات
والى محالها بالعرض فانهم يتقدم قوله وما ذكره آوله بل لا محل عند الحكم من سوى
الانزى انهم لا يطلقون المحلول على قيام الصفات الواجب بقوله فاعلم ان
لا توجه عليه الغرض بالاطراف له اذ لا اله الا الله ليس متوجه بالذات انضمامه وانما
اتحادا بحسب مقتضى محال المحل على ما يبق الى الذهن من معنى الاطراف المتداخلة
التي هي من التكليم لا يتولد بها قوله فالاولى في تفسيره في التفسير شك شهير هو انه
اريد ما يحل الغنى على التسعوت واطاعة فطالانه ظاهرا ضروره ان العرض مثل السواد
لا يحل على سهم موطاة وان اريد به ما يحل عليه بواسطة وغيره اختصا للمحل
بما حمله على العرض لعارضه واجاب عنه بعض المحققين بما حاصله ان المراد به
اي ان يخصص الموضع بالعرض

من السأخر ان البديهة النظرية يختلفان باختلاف تلك المحاور والاقاويل

المقصود بالعرض مقتضى بالذات والمعلوم بالذات معلوما بالعرض في قصد واحد
 تصور واحد وبه يعرف الفرق بين علم الشيء بالكنهه والعلم بكنهه الشيء بظهوره
 لا علم في الحقيقة الا لعلم بكنهه الشيء بذاته لاحتياج الى اطفاء التخييل قوله فلا بد من
 آية على الدليل على الموصول المطلق المتحقق في ضمن الموصول التصوري لا يطبق عليه كونه
 المصنف في جواب الباطل تكلفه اجماعه على قوله ولا دليل من البتة على ما علم على
 التصور على الموصول المتحقق في ضمن التصديق وعلى وجوده على ما هو موجود بعد

٣١
 قول في الترتيل الاول فويل
 فويل في قول في الترتيل الثاني فويل
 فويل في قول في الترتيل الثالث فويل
 فويل في قول في الترتيل الرابع فويل
 فويل في قول في الترتيل الخامس فويل
 فويل في قول في الترتيل السادس فويل
 فويل في قول في الترتيل السابع فويل
 فويل في قول في الترتيل الثامن فويل
 فويل في قول في الترتيل التاسع فويل
 فويل في قول في الترتيل العاشر فويل
 فويل في قول في الترتيل الحادي عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل الثاني عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل الثالث عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل الرابع عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل الخامس عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل السادس عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل السابع عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل الثامن عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل التاسع عشر فويل
 فويل في قول في الترتيل العشرون فويل

ما يبين عن قوله في جواب انما لا نسلم انه قطعية عليه تكلف فلا بد في توجيه الكلام
 ان يحل الترتيل فلا بد من الترتيب في تصور وجوده استلزام كسبية التصديق
 ما بانما موجود على زعمه استدل فكانه قال ذاتها من كون وجوده مبدئيا
 كسبية كسبية التصديق بانما موجود فلا بد من الانتهاء الى دليل يلزم من وجوده
 نبوت وجوده في الاشكال اه لکن في قوله والوجود خبر من وجوده اشكال
 لان المحمول في انما موجود هو الموجود المطلق قوله لا بد من ثم في نظر لان الكلام
 في وجود الشيء في نفسه وزن وجوده الشيء الغير وما استلزام ان كسبية
 لان الاول متعلق بالمفهومية والثاني غير متعلق بالمفهومية والاول
 متعلق بالتصور والثاني متعلق بالتصديق وجوابه ان وجود الشيء

٣٢
 في الكلام صواب في جواب انما لا نسلم انه قطعية عليه تكلف فلا بد في توجيه الكلام
 ان يحل الترتيل فلا بد من الترتيب في تصور وجوده استلزام كسبية التصديق
 ما بانما موجود على زعمه استدل فكانه قال ذاتها من كون وجوده مبدئيا
 كسبية كسبية التصديق بانما موجود فلا بد من الانتهاء الى دليل يلزم من وجوده
 نبوت وجوده في الاشكال اه لکن في قوله والوجود خبر من وجوده اشكال
 لان المحمول في انما موجود هو الموجود المطلق قوله لا بد من ثم في نظر لان الكلام
 في وجود الشيء في نفسه وزن وجوده الشيء الغير وما استلزام ان كسبية
 لان الاول متعلق بالمفهومية والثاني غير متعلق بالمفهومية والاول
 متعلق بالتصور والثاني متعلق بالتصديق وجوابه ان وجود الشيء

[illegible]

الاطلاق بوجه ما وفيه ما فيه لان الامر في المقيد والاطلاق ليس كقوله ليس
 يلزم ان تعلم ان الكلام في الوجود والمعنى المصدرى لا يتراعى هو
 كسائر المعاني المصدرية لا يختص بالاضافات في التعقيدات في حقيقة
 الاغنى وحقائق افراده ليست لا مغنى ما تنبئ كيف ولو كانت مغنى ما تنبئ
 عارضة بحقها كانت محمولة عليها بالاشتغال وبالمواطاة والاولى اشتغال
 كون الوجود موجودا خارجيا والنال يستلزم حمل المعنى المصدرى مواطاة على
 وما نحن بان الوجود مقول بالشكك على تقدير ان يكون افرادة حصصا يكون
 الوجود والاطلاق نوعا لها كما هو شأن الكل بالنبذة يلزم ان يكون مقولا
 بالشكك فان الشكك لا يجري في الذاتيات فليس ينبغي ان المقول بالشكك كما
 صرح به كثير من المحققين هو الموجود بالنسبة الى افرادة الوجود بالنسبة الى حقيقة فافهم قوله
 الشئى ما موجود وانما فاقطعت قد امتت قوم من اهل النظر واسطعن الموجود ووجدوا
 كوسوما حاله فلا يكون هذا التسديق بمرئيات قلت انهم حصصا اسماء الموجود او
 المعدوم باسم الحال فانما عندهم حقيقة لما تحقق بقية الغير فان كان تحقق التسديق
 تحقفا حقيقة فهي موجودة والا فمعدومة فاقطعت هذا الدليل يدل على بطلان جميع
 التصورات فان لم يتصدق بالثاني من كل شئ وينقصه ضرورى فها نحن ..
 فادعوا لاجل هذا الدليل في بطلان الوجود

فان قيل لان الوجود لا يخلو عن
 خارجي فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن

فان قيل لان الوجود لا يخلو عن
 خارجي فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن

فان قيل لان الوجود لا يخلو عن
 خارجي فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن

فان قيل لان الوجود لا يخلو عن
 خارجي فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن
 فلهذا لا يخلو عن

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

اولا كل ذكره اشراج لانه لا بد في الاجزاء العقلية من معدن المركب على كنهها

فان لم يصبق الوجود على اخبراته لا يكون الاجزاء اجزاء فاصح ان يكون الاجزاء

هو المجموع ولا بد انقص بالسجدين فان الكلام في الاخر الذي يجب ان ينفذ

الجموع علی کل منها و بهذا اظهر ان الاولی ان کتاب محمد بن الدلیل بالتزوید ثم اذا

ثبت لو ان الوجود ذاتيا لما تحته كما افقنا النيران عليه وبقیم علیه بریما آخر وکما

الترديد في الدليل بالنظر الى الصدق قوى الدليل ولم يكن الجواب عن هذا

ان جمہود المعاصرون و اولاد الامراء العلم ان صبیح منہ بیان اول الامر

سن جبران سیر بر بنیاد و عدایه ای کمتر از آن است که برای اهل حق الهیه الوجودیه و انسانی

الاخرا لم يزلوا اهلها الا بعد ان مضى في رده الى القصر

محبها ام آخه و هذا النقص نظمه الجليل بالمعنى الاول العنصر الاول هو ما تضمنه الاخر

مغائر لما تم النظر الدقيق يحكم بانها سلمت له لان العد حقيقه ليست محض الوجد

بل بعينه مجاهديته وحدانيته بان يكون اذلة فيها او عارضة لها فكله امر عارض

مُحَضَّنُ الْأَعَادِلِ مَعْتَبَرُهَا نَهْدَهُ الْهَيْبَةُ وَلَا تُشَكُّ أَنَّ الْكُثْرَةَ يَسْتَلِيزُ الْعَمَلُ فَكُلُّهُ أَسْرُوحُهَا

يستلزم عروضه فالجواب قوله: انقلوا الاكسفي ان من الصورين الجناحيا

عزله عن العمل في القضاء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[Handwritten Arabic text from the bottom section of the manuscript page]

[illegible]

[illegible]

قوله كاجوسره فيه اشارة الى ان المقدسة القابلة مان شروط العام شرط التي

بالقياس إلى التحقق في الأفراد الضالعين كلية فان كل ما يتوقف عليه العام العرضي

لا يلزم ان يتوقف عليه الخاص لانها مستغارة ان بالذات وشرط اجد المتغارين لا يلزم

ان يكون شوطا للآخر وكذا ان ريد بالشروط اللوازم فان اللازم اذا كان غير اللازم

لما نحن فلان ليس ملازم له فقل له نعم أم لا إذا استطاع في علم بلشتي ما لكتبه تصور

اجزاء بالغت ما بلغت وقدرت ان الامر ليس لك **حق له** انه انما نفع للما يتباد

انت تعلم ان الكلام في الوجود مطلق وهو معنى احد فلما يناسب الترتيب قوله

فانه تيسر لا يحسن ان التيه من المايات بفعل الوجود العرصية الموجوده في الخارج
وهذه القسمة

[illegible]

لا شك انه فان نقلت بقولنا العود وقدر حرجه فسمه الكسمة

وكان متفعا عليها فلا يصح الاستئذان عليها قلتم نعم ذلك فتعرف لشي

بیل علی حصوله بالکسب موسی فی الدایمۃ لما عرف ان الدیہی مالا یمن

حصوله بالكل لا يحصل منه الكتب به يدفع ان اشتغال الحق لا يعرّف الوجود

لا يبل على كسبه بحسب الواقع بل بحسب اعتقادهم فالعقيل النزاع في كنه الوجوه

اسمیت الوجود ۱۳

چرا جواب نمی‌دهد که این است

[illegible]

...الذي لا يملكه إلا الله تعالى ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

على الكل الطبيعي ما أطلق ان اخذ على الوجه الاول فباب الخاص لا يستلزم سلباً
 اخذ على الوجه الثاني سلبه يستلزم سلبه كما يظهر من اني قد بينا لعدم المطلق سلب
 لا اصل حقيقة الوجود من غير ان يلاحظ معه الاطلاق ولا ازم للمعاني الخاصة
 تحقق سلب حقيقة سلب فرد منه وهذا يظهر ان في العدم المطلق ضد
 واجدة وفي العدم الخاص اضافتين احدهما في السلب والاخرى في الوجود
 ان احد المتضادين يطلق للمضاف الاخر فلا مجال لما يتوهم ان السلب المطلق
 ليس متعلقاً فلا يكون ذاتياً لخاص لا يكون متعلقه متوقفاً على تعقله وقد قيل
 بتقرير آخر نظر في توقفت فعل السلب الخاص على تعقل الوجود الخاص للموقوف
 على تعقل الوجود المطلق وهذا التعريفين لا يمان الا بالاشطرين المشهورين وهما
 ان يكون العام ذاتاً لخاص خاص متعلقاً بالكله فعل الوجه في امتداد وقوله الاول
 ان في اتمه اسلب المطلق للسلب الخاصة اظهر من اتمه الوجود المطلق للوجودات الخاصة
 فان كون السلب مفهومات مختصة اظهر من كون الوجودات لك كذا ينبغي
 تحقيق المقام فقوله ووجه اباه وايضا ان الدليل لا يتم دليل على منع قصو
 الوجود والعدم بالوجه واحل انه لا يلزم منه توقف الشيء على نفسه فان لم يتوقف
 القصور لوجه هو الكنه والموقوف عليه هو القصور لوجه اخره وايضا ان تصور سلبه يستلزم

على الكل الطبيعي ما أطلق ان اخذ على الوجه الاول فباب الخاص لا يستلزم سلباً
 اخذ على الوجه الثاني سلبه يستلزم سلبه كما يظهر من اني قد بينا لعدم المطلق سلب
 لا اصل حقيقة الوجود من غير ان يلاحظ معه الاطلاق ولا ازم للمعاني الخاصة
 تحقق سلب حقيقة سلب فرد منه وهذا يظهر ان في العدم المطلق ضد
 واجدة وفي العدم الخاص اضافتين احدهما في السلب والاخرى في الوجود
 ان احد المتضادين يطلق للمضاف الاخر فلا مجال لما يتوهم ان السلب المطلق
 ليس متعلقاً فلا يكون ذاتياً لخاص لا يكون متعلقه متوقفاً على تعقله وقد قيل
 بتقرير آخر نظر في توقفت فعل السلب الخاص على تعقل الوجود الخاص للموقوف
 على تعقل الوجود المطلق وهذا التعريفين لا يمان الا بالاشطرين المشهورين وهما
 ان يكون العام ذاتاً لخاص خاص متعلقاً بالكله فعل الوجه في امتداد وقوله الاول
 ان في اتمه اسلب المطلق للسلب الخاصة اظهر من اتمه الوجود المطلق للوجودات الخاصة
 فان كون السلب مفهومات مختصة اظهر من كون الوجودات لك كذا ينبغي
 تحقيق المقام فقوله ووجه اباه وايضا ان الدليل لا يتم دليل على منع قصو
 الوجود والعدم بالوجه واحل انه لا يلزم منه توقف الشيء على نفسه فان لم يتوقف
 القصور لوجه هو الكنه والموقوف عليه هو القصور لوجه اخره وايضا ان تصور سلبه يستلزم

٣٤

على الكل الطبيعي ما أطلق ان اخذ على الوجه الاول فباب الخاص لا يستلزم سلباً
 اخذ على الوجه الثاني سلبه يستلزم سلبه كما يظهر من اني قد بينا لعدم المطلق سلب
 لا اصل حقيقة الوجود من غير ان يلاحظ معه الاطلاق ولا ازم للمعاني الخاصة
 تحقق سلب حقيقة سلب فرد منه وهذا يظهر ان في العدم المطلق ضد
 واجدة وفي العدم الخاص اضافتين احدهما في السلب والاخرى في الوجود
 ان احد المتضادين يطلق للمضاف الاخر فلا مجال لما يتوهم ان السلب المطلق
 ليس متعلقاً فلا يكون ذاتياً لخاص لا يكون متعلقه متوقفاً على تعقله وقد قيل
 بتقرير آخر نظر في توقفت فعل السلب الخاص على تعقل الوجود الخاص للموقوف
 على تعقل الوجود المطلق وهذا التعريفين لا يمان الا بالاشطرين المشهورين وهما
 ان يكون العام ذاتاً لخاص خاص متعلقاً بالكله فعل الوجه في امتداد وقوله الاول
 ان في اتمه اسلب المطلق للسلب الخاصة اظهر من اتمه الوجود المطلق للوجودات الخاصة
 فان كون السلب مفهومات مختصة اظهر من كون الوجودات لك كذا ينبغي
 تحقيق المقام فقوله ووجه اباه وايضا ان الدليل لا يتم دليل على منع قصو
 الوجود والعدم بالوجه واحل انه لا يلزم منه توقف الشيء على نفسه فان لم يتوقف
 القصور لوجه هو الكنه والموقوف عليه هو القصور لوجه اخره وايضا ان تصور سلبه يستلزم

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته غير متناهياً
لأنه لو كان كذلك لكان الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

فغاية لازم هو توقف لازم الشيء على ذلك الشيء لا استحالة قولنا نعم قد يكون
الوجود في ذاته مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

والنحو غير متناهياً مستقلاً عن الوجود في ذاته مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

على سبيل المجاز لا تقر في موضع اللفظ الدائمين الاشتراك المجازي على المجاز
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

وما قيل إن علم النفس ذاتاً و صفاتاً علم حضوري فليس على إطلاق ذلك كما لو حنا إليه
وإن فرض كون الوجودات خاص معلوماً بالعلم الحضوري فالوجود أطلق لكس العلم
بذات العلم بالعلم الحضوري وبعض عويدة علم حصوله لذات العلم في
بسط النفس مجرداً مع أنها معلومة بالعلم الحضوري والشرعية إنما حاضرة عندنا

من حيث الإجمال دون التفصيل ثم الظاهر أن النزاع في العلم بحقيقة الوجود مساو
كان حصولاً أو حضورياً فظاهر أن النزاع في العلم بالحصول يتعلق بما به الوجود وأما
بما به الوجود فليس كذلك بل هو علم حضوري لا يتعلق بما به الوجود وأما
بما به الوجود فليس كذلك بل هو علم حضوري لا يتعلق بما به الوجود وأما

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً
فإنه لا يمكن أن يكون الوجود في ذاته
مستقلاً عن كل شيء غير متناهياً

[illegible]

[illegible]

١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢

也

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فقد ير اللامع كالعظمي فقيم باقتدارنا وبله سبغى لفظ الوجود كما ان العين تقيم كـ
قوله سوار كان النجم وسوار كان حقيقته حقيقة نوعيته او حقيقة جنسية وسوار كان

حقیقہ تحقیقہ ذاتیہ جمیع افراد اور غرضیہ کچھ بہا اوداتیہ بعضہا و غرضیہ بعضہا
 قولہ الی اللہ اور علیہ السلام عاجز بہنہا الی اخذ و صدہ العدم علی

تقدير برادة كحاصل استعمال خرد و ان يكون الشيء معد و ما بعد م آخر فيه متماثل
 الحصر و اعذر عنه الشبان طرقي الحصر على تقدير عدة العدم و نفعه و الوجود

[illegible]

أخبرني الشيخ عن أبيه عن الحسن بن محمد بن عمار أن تصدق العبد من هذا
المعنى لا يرى أن من قال معنى العبد غير مضان إلى الوجود وكما في الخبر

ان للوجود صورة واحدة وللعدم صورين اختلفت في حقيقة وصفها فاما
الحكم في الصورة الاولى فهي ما ذكره لا يكون الحكم حقيقيا لان صورة العدم

فأخرج عن قصور طرقي الحسكر كما ان قصور الانسان بالكلية في جرح عرقه وطريقه
في الانسان في الانسان من منع ان السلب كان متعدد في النفس مع قطع النظر

عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال لا تسأل الله أن يعطيك ما ليس بك مؤهل له

[illegible]

مفتی محمد رفیع
 مولانا محمد رفیع
 مولانا محمد رفیع
 مولانا محمد رفیع
 مولانا محمد رفیع

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

تجلی العنصرین الاکبرین - تجلی العنصرین الخیار الاذاتی
تجلی العنصرین الاکبرین - تجلی العنصرین الخیار الاذاتی

[illegible]

العدم نصير معدومته ولا يلزم منها ارتفاع الغضيين الاجتماعيه وفيه نظر من
الغضيين الاجتماعيه في المرتبه علي الوجود فيها على ان لغز المقيد لا الغني المقيد
فقولنا الماهية من حيث هي ليست بوجوده تفصيل لقولنا الماهية من حيث
هي معدومته مع ان احكام الارتفاع الغضيين ليست بحرف وان حرف
الماهية في الارتفاع ليس كحرف الارتفاع في حرف سلم اجتماعها في كل الطرف
والقول بان ارتفاع الغضيين في المرتبه يرجع الى ارتفاع المرتبه عنهما مع كونه
قابل اشتباه صدق الغضيه برجها ساطلا ان الكلام في سلب الثابت لا السلب
فلس الغضيين في المرتبه يرجع الى سلب المرتبه عن احدهما وسلب لهما معا وهو
العدم وضرورة امتناع خلو الشئ عن كونه ذاتيا وغير ذاتي فالصواب في اجواب
ان افعال الماهية من حيث هي معدومته ولا يلزم عند انضمام الوجود لهما
اجتماع الغضيين لان فضل الوجود في مرتبه العارض سلب الوجود في مرتبه
المرتبه لا سلب الوجود في مرتبه الماهية بل لا سيما نيك تتحق لهما في تفصيله
انما السد رفاقا له في حقيقته لا تخفى انه انما يلزم الدليل على النقص المذكور في شرح
هو كذا الوجود ولو كان اذافا ما ان مفهوم بالماهية الموجوده او بالماهية المعدومه لعدم
الواسطة وكلها محالان اما الاول فلا استدلاله ان يكون الماهية موجوده

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وجوده قبل وجوده با و اما الثاني فلا يلزم اجتماع المتضدين لا يقال الوجود موجود ولا
 الشئية وهي تعرض للحقولات الاولى في الذين يلزم ان يكون الماهية
 موجودة فيه قبل وجودها لانها نقول كونه من الحقولات الثانية مستدعي كون
 الذين ظرفت العروض لا كون الوجود الذي يقيده العروض او شرط العرف
 حتى يلزم وجود الماهية قبل وجودها فله قيام الصفة الشئية خارجا عن
 ان الشئ في معان الاول لا يكون السلب جزء المفهوم وان في ما يشانه
 الوجود الخارجي والثالث الموجد الخارجي والمادة هي الاولى لان
 الوجود امر اعتباري وتبين الصفة بالشئية انما هي من محمول سلب المحمول
 فانه عند المتأخرين لا يستدعي وجود الموضوع وخروج محمول الماهية
 لوجود الموضوع بالانفاق لا يضر المقتضى ان لا يمتنع ان لا يمتنع من
 حيث هي مستدعي تحقق الموضوع مطلقا فالانصاف الخارجي مستدعي
 في الخارج والانصاف الذي يستدعي تحققه في الذين اما الصفة فهي مخصوصها
 لا مخصوصها باعتبارها عن هذا الحكم وتبين ان طبعته الانصاف يستلزم ثبوت
 احاشيتين في ظرف ما لا على سبيل التوفيق وحصول الانصاف الانضمامي
 يستلزم ثبوتها في ظرف الانصاف على سبيل التوفيق وحصول الانصاف الانضمامي

فانما نقول ان
 ان وجوده قبل وجوده
 والذين ظرفت العروض
 في الذين يلزم ان يكون
 موجودة فيه قبل وجودها
 لكونه من الحقولات الثانية
 مستدعي كون
 الذين ظرفت العروض
 لا كون الوجود الذي يقيده
 العروض او شرط العرف
 حتى يلزم وجود الماهية
 قبل وجودها فله قيام
 الصفة الشئية خارجا عن
 ان الشئ في معان الاول
 لا يكون السلب جزء
 المفهوم وان في ما يشانه
 الوجود الخارجي
 والثالث الموجد الخارجي
 والمادة هي الاولى لان
 الوجود امر اعتباري
 وتبين الصفة بالشئية
 انما هي من محمول سلب
 المحمول فانه عند
 المتأخرين لا يستدعي
 وجود الموضوع
 وخروج محمول الماهية
 لوجود الموضوع
 بالانفاق لا يضر
 المقتضى ان لا يمتنع
 ان لا يمتنع من
 حيث هي مستدعي
 تحقق الموضوع
 مطلقا فالانصاف
 الخارجي مستدعي
 في الخارج والانصاف
 الذي يستدعي
 تحققه في الذين
 اما الصفة فهي
 مخصوصها لا
 مخصوصها باعتبارها
 عن هذا الحكم
 وتبين ان طبعته
 الانصاف يستلزم
 ثبوت احاشيتين
 في ظرف ما لا على
 سبيل التوفيق
 وحصول الانصاف
 الانضمامي
 يستلزم ثبوتها
 في ظرف الانصاف
 على سبيل التوفيق
 وحصول الانصاف
 الانضمامي

فانما نقول ان
 ان وجوده قبل وجوده
 والذين ظرفت العروض
 في الذين يلزم ان يكون
 موجودة فيه قبل وجودها
 لكونه من الحقولات الثانية
 مستدعي كون
 الذين ظرفت العروض
 لا كون الوجود الذي يقيده
 العروض او شرط العرف
 حتى يلزم وجود الماهية
 قبل وجودها فله قيام
 الصفة الشئية خارجا عن
 ان الشئ في معان الاول
 لا يكون السلب جزء
 المفهوم وان في ما يشانه
 الوجود الخارجي
 والثالث الموجد الخارجي
 والمادة هي الاولى لان
 الوجود امر اعتباري
 وتبين الصفة بالشئية
 انما هي من محمول سلب
 المحمول فانه عند
 المتأخرين لا يستدعي
 وجود الموضوع
 وخروج محمول الماهية
 لوجود الموضوع
 بالانفاق لا يضر
 المقتضى ان لا يمتنع
 ان لا يمتنع من
 حيث هي مستدعي
 تحقق الموضوع
 مطلقا فالانصاف
 الخارجي مستدعي
 في الخارج والانصاف
 الذي يستدعي
 تحققه في الذين
 اما الصفة فهي
 مخصوصها لا
 مخصوصها باعتبارها
 عن هذا الحكم
 وتبين ان طبعته
 الانصاف يستلزم
 ثبوت احاشيتين
 في ظرف ما لا على
 سبيل التوفيق
 وحصول الانصاف
 الانضمامي
 يستلزم ثبوتها
 في ظرف الانصاف
 على سبيل التوفيق
 وحصول الانصاف
 الانضمامي

الحق سبحانه وتعالى
الى ان كل قضية مركبة من اربعة اجزاء منها على اعتبارهم تامة التصفية وبالذات فوق
ومنه الوصول الى تحقيق قوله لا يدرى كونه الشئ اذ هو عليه لا يجوز ان يكون له ذلك

الشئ موجودا واحدا متعابجا والاخر ذوى كونه ثبوت الوجود الخارجى متوقفا على
وجوده فى الذهن ثبوت وجوده فى الذهن متوقف على وجوده فى ذهن آخر وكذا
فلا يلزم الاشمال فى الوجودات وهى متعينة بقطع الاعتقاد فى الازمان
بغير مرتبة وانت تعلم ان حاصل فى الخارج غير المتكامل فى الذهن يستتبعه انقصته
وان كانا متحدين بحسب حقيقة التوحيده ولما حصل فى الذهن حاصل فى ذهن آخر وثبت

ان ثبوت الشئ فى ذهن آخر بغير ثبوت نفس الوجود فى ذهن آخر وكذا
اجيب عنه بان ثبوت الوجود فى كل ظرف فرع لوجود الوصف فى هذا الظرف
فلا يفيد كون احداهما فى ظرف والاخر فى ظرف آخر وقدرض عليه بان ثبوت الوجود
الذهنى الذى هو فى ذهن كان فى ذهن آخر فكان فرع الوجود فى الذهن الخارجى حاصل

ان تصاف الابهية بالوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون طرف لا تصف
كبر وطرف الوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون الى غير النهاية ولا
تجنى ان قيل الحمدوى لان طرف الاتصاف ليس متعابجا لطرف الوجود
كيف والشئ او حصل فى ذهن لا يمكن ان يحصل فيه بالوجود فى ذهن آخر ضرورة

ان تصاف الابهية بالوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون طرف لا تصف
كبر وطرف الوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون الى غير النهاية ولا
تجنى ان قيل الحمدوى لان طرف الاتصاف ليس متعابجا لطرف الوجود
كيف والشئ او حصل فى ذهن لا يمكن ان يحصل فيه بالوجود فى ذهن آخر ضرورة

الحق سبحانه وتعالى
الى ان كل قضية مركبة من اربعة اجزاء منها على اعتبارهم تامة التصفية وبالذات فوق
ومنه الوصول الى تحقيق قوله لا يدرى كونه الشئ اذ هو عليه لا يجوز ان يكون له ذلك
الشئ موجودا واحدا متعابجا والاخر ذوى كونه ثبوت الوجود الخارجى متوقفا على
وجوده فى الذهن ثبوت وجوده فى الذهن متوقف على وجوده فى ذهن آخر وكذا
فلا يلزم الاشمال فى الوجودات وهى متعينة بقطع الاعتقاد فى الازمان
بغير مرتبة وانت تعلم ان حاصل فى الخارج غير المتكامل فى الذهن يستتبعه انقصته
وان كانا متحدين بحسب حقيقة التوحيده ولما حصل فى الذهن حاصل فى ذهن آخر وثبت
ان ثبوت الشئ فى ذهن آخر بغير ثبوت نفس الوجود فى ذهن آخر وكذا
اجيب عنه بان ثبوت الوجود فى كل ظرف فرع لوجود الوصف فى هذا الظرف
فلا يفيد كون احداهما فى ظرف والاخر فى ظرف آخر وقدرض عليه بان ثبوت الوجود
الذهنى الذى هو فى ذهن كان فى ذهن آخر فكان فرع الوجود فى الذهن الخارجى حاصل
ان تصاف الابهية بالوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون طرف لا تصف
كبر وطرف الوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون الى غير النهاية ولا
تجنى ان قيل الحمدوى لان طرف الاتصاف ليس متعابجا لطرف الوجود
كيف والشئ او حصل فى ذهن لا يمكن ان يحصل فيه بالوجود فى ذهن آخر ضرورة
ان تصاف الابهية بالوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون طرف لا تصف
كبر وطرف الوجود فى ذهن يذوقه من كونه ما لا يكون الى غير النهاية ولا
تجنى ان قيل الحمدوى لان طرف الاتصاف ليس متعابجا لطرف الوجود
كيف والشئ او حصل فى ذهن لا يمكن ان يحصل فيه بالوجود فى ذهن آخر ضرورة

[illegible][illegible][illegible]

عقلنا من الله

وإذا لا غرض من الله

فلا بد من غرض من الله

استلزم كل شيء

والله لا يفتقر

سكون الوجود

على تقديره

على تقديره

على تقديره

على تقديره

على تقديره

على تقديره

هو غيره قلت عليه الوجود لا يستلزم تعدده ولا تعدد الوجود كما سبقت فيه
 الإشارة اليه مع ان القدر زيادة الوجود والاعتية وفيه ما فيه الا ان يقال في
 الوجود بمعنى على اشتراك الوجود معنى كما هو المشهور من الصالحين زيادة ذلك
 تفصل قوله وانما يستحيل اعلم ان التناقض بين امرين انما هو باعتبار
 الصدق على امرين مختلفين واحدة فليحقق التناقض بين اثنين كما
 يصدق بين متباينين كما للموجود والمفهوم ويمكن ان يكون شيء
 واحد نقصان احدهما باعتبار حمل الاشتقاق الآخر باعتبار
 حمل المواطاة كما للوجود فان نقصه باعتبار الاول العدم وباعتبار
 الثاني الوجود ويصدق احد النقيضين على الآخر مواطاة بان
 يصدق عليه حملا باعتبار حمل كما يقال الجبرني لا جبرني واللام مفهوم
 وصدق كل من النقيضين على كل واحد منهما من حين يحمل العرفي مفهوم
 كل من الموجود والمفهوم اذ يصدق عليه الموجود من حيث انه موجود
 في الذهن والمفهوم من حيث انه مفهوم في الخارج وصدق اي
 باعتبار حمل المواطاة وحمل الاشتقاق على امر آخر كما يقال انه لا وجود ووجود
 وما ينبغي ان يعلم ان طائفة من المفهومات محمولة على نفسها حملا باعتبار

محققه لان كمالها محقق
 بحيث ينبغي ان يكون
 من الكلام في الوجود
 التام في الوجود
 حقيقة صدق في الوجود
 على ان الاشتقاق يقال له

الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود

ان طائفة من المفهومات
 بعضها هي مفهومات
 فلهذا صدق في بعضها
 الحكم في الوجود

الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود

الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود
 على ان الاشتقاق في الوجود

المفومات على نفسها
 الحكم في الوجود
 الحكم في الوجود
 الحكم في الوجود

[illegible][illegible]

محمولا على عدم عدم العدم الذي هو تقيضه محمولا عليه بالعرض لكنه بهذا الاعتبار

صا ر ع م م ن ف ن س ه ف ك ا ن م ع م و ل ا ع ل ی ن ف س ه ا یضا ب ا ل م ر ض ی ك ا ن م ت ب ی ل ح ل الم ع ن ی

الواحد على انفسه و لا يمكن وضع صفة لغيره كما ينبغي بان كل شيء نقضه شامل

جميع المفهومات صالحة لاعتناء ارتفاع التقضير في نفس محبتها نفس هذا الكلام نحيب

ان یصدق هو او نقیضه علیه فان کان مسببه شکر النوع فهو محمول

على نفسه الافتقار محمول عليه فالاول فلان عروض الشيء لا ينكرم عروضه

الحق المبرور سيد و حاكم النعم كالبحر في فناء سيد و حجة

عَلَيْهِمَا أُنِزِلَتِ الْقُرْآنُ مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا

کبریا و ذی جلال و اعلیٰ الحسنى بالمواظاة الاعلیٰ المحض و المحسین لک

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

مجلس

٢٠

۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱
 ۰
 ۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

المجلس الوطني
للسبب المعلن
في ١٩٩٩

مقدم الکتاب و در سبب التماس

من الجلباب

تختیاری از این نوع از نظر سیاسی و اجتماعی

فلا شك في ان المرحوم لم يترك لنا

بالتفويض من
الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد

افتری و عدم العدم

الاعين طلف

لا على من غلبه

از دفتر نشر و توزیع کتاب

۱۰۰

[illegible]

ليس ما يفهم منه من معنى المصدق لان هذا المعنى تحقق اعتبارا لاعتراض
الذين حقيقة تحقق قطع النظر عن بين الذين اعتبارا للمعبر كما شهده
به الضرورة اطلاقية مفهوم الوجود مغايرة حقيقتيه وتلك الحقيقة على ما يحكمه النظر
الداقيق نشأ لانزعاج هذا المفهوم ومصداق كحمله مطابق لمصدق به في
الممكن انقضاء لانه موجود بغيره ومصداق حمل الوجود عليه امر زائد عليه في الواجب
حينئذ لانه موجود ولذا لم يصداق حمل الوجود عليه لغيره من غير اعتبار امر آخر
فالواجب سبحانه وجود خاص قائم بذاته وانيته محضته لا ما يتبناه فان المابية
الحقيقة المعراة عن الاوصاف في اعتبار العقل لم يتوجب ان ينزعه عن ان يحض
الضرورة والاحتياط الاعيان ويجوز ان ذلك قبل ان في الممكن الوجود لم يطلع
والوجود انما هو في الواجب الاول الثاني ثم ان الثالث لا تتعارض
بنهاك اذ عين الذات متوحدية به في كونه مصداق كمال ما قبل ان يحمل كماله
هو وجود بمعنى مصداق الامار والوجود كحقيق الذي به الموجودية في الوجود
انما هو ما ذهب اليه المتألهون من ان الوجود قائم بذاته وموجود حقيقة بغير وجود
لاننا بالذات اطلاق الوجود عليه طلاق الشمس على الماسخن الشمس على كل شيء
ان كان في جواب الواجب عليه قوله فقلت انهم ارادوا بالعلية الموصدة

[illegible][illegible]

[illegible]

اصلاحات مختلفہ اور انسانی ترقی کے لیے ایک نیا دور اور نیا ماحول بنانا۔

لا بد من العلم بالحقائق والواجبات
 في كل شأن من شأنا الحياة
 والواجب على كل إنسان أن يعرف
 ما عليه من حقوق وواجبات
 في كل شأن من شأنا الحياة
 والواجب على كل إنسان أن يعرف
 ما عليه من حقوق وواجبات
 في كل شأن من شأنا الحياة
 والواجب على كل إنسان أن يعرف
 ما عليه من حقوق وواجبات
 في كل شأن من شأنا الحياة

2

[illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والا مكان تشكك الوجود انما هو بالنسبة الى ما هو على الوجودات دون الوجودات
فتشكك لا ياتي ان يكون اياها لا مراده كما مر على العلم لا يجوز قد عرفت انه لا يجوز

قوله فنقول انه لا يقال للوجوب اقتضاء الوجود والذكر الوجود وهو الوجود الخاص

لا الوجود لمطلق لان نقول الوجوب يقتضي الوجود لمطلق لا الوجود وبخاص لا يتم
فالوجوب ما يقتضيه الوجود وهو الوجود ليس هو اقتضائه الذي لا يورده المطلق الذي لا يوجد

ان يكون للزمان غير مقتضى الوجود لمطلق واجبا فان قلت العام مقدم على
الخاص على تقدير اقتضائه الخاص العام فمقدم على الخاص على تقدير مقتضاه الخاص

على مقتضى مقتضى كين التماس من تسبق في تقدم وان خربا عتارين
مع ان العام مطلقا ليس مقدرا بل العام لذاته في مقتضى الوجود والخاصات

الواجب الوجود والعام لا يمكن ان يقدم عليه لا متنع ان يقدم عليه غير ذلك
العموم والخصوص من ارض الصور لا يميز من حيث انها صور ومن حيث انها حقيقة

انما يجزئها لا يوصف بهما ولا يتحقق ان الوجوب هو الوجود والمسا كدجت القامع فاعلم
عن القيد والاحتياط وهو ما يختص بالاشراخ فهو معنى الوجود والوجوب

المتحقق عينها ان وجوده لا يقتضي كمال اشياء في مقتضيات الوجود من كمالها
لا من مقتضاها كمالها في الماثل الذي لا يميزه كمالا عليه فبما ان يكون الوجود حقيقة

لا يقال للوجوب مقتضى الوجود بل مقتضى الوجودات دون الوجودات
فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

فان لا يورده المطلق الذي لا يوجد

لا ينافي مقتضى عروض الوجود المطلقة من حيث انها افراده ثم لا يخفى ان الوجود
 ينبغي على ظاهره ان النفس فانه اذا كان المراد منه اقصى الذات كونهما متوحد
 لا يرد ان ذلك الوجود ذات لفظي كونهما واما كونهما موجودة قوله بل الصحيح
 على كل وجه على كل حال وانظر الى الطبيعة بل الصحيح على الوجه بالنظر اليها المراد بالصحة
 العام فالصحيح بالنظر الى الطبيعة انهم ما يلزم بالنظر اليها بل فيما تعارض المصنوع
 باعتبار ان الصحيح من حيث انه صحيح لازم ثم لا يخفى ان هذه المقدمة مأخوذة
 الوجود الاول وانما لكل ما لا يسلل الا لازم قوله كاشبهته آه لا يذنب فلك ان
 لا ينافي مقتضى عروض الوجود المطلقة من حيث انها افراده ثم لا يخفى ان الوجود
 ينبغي على ظاهره ان النفس فانه اذا كان المراد منه اقصى الذات كونهما متوحد
 لا يرد ان ذلك الوجود ذات لفظي كونهما واما كونهما موجودة قوله بل الصحيح
 على كل وجه على كل حال وانظر الى الطبيعة بل الصحيح على الوجه بالنظر اليها المراد بالصحة
 العام فالصحيح بالنظر الى الطبيعة انهم ما يلزم بالنظر اليها بل فيما تعارض المصنوع
 باعتبار ان الصحيح من حيث انه صحيح لازم ثم لا يخفى ان هذه المقدمة مأخوذة
 الوجود الاول وانما لكل ما لا يسلل الا لازم قوله كاشبهته آه لا يذنب فلك ان

२

८

قوله فلا يفرقوا أو يفسدوا الاستكمال على غير القائل انه راجع الى ظاهر الآية

على خلاف الاول من ادلة ان في منطقنا على خلاف الثاني

ندنی یعنی حصول الشی فی الدین و عزم ایستغناء فی مایه صاخر

مشاورہ الاول انما تصور اتمۃ انما تصور رضامالہ وجود فی الخلق

نام مونس لاس جت انه موجود دار فلما بدان من عوارض الحزن والوجع

فان من سركنا انهم جميعا انما هم من اولاد آدم وحواء واما ان كان من اولاد
من اولاد نوح الا انهم جميعا من اولاد نوح الا انهم جميعا من اولاد نوح الا انهم جميعا من اولاد نوح

الشيخ
الشيخ

وہابی اخراج والا بدنی مہم الشہر ہر بعلوہ من العالم والمحقول

عامل وعدم المحض محال بالضرورة فلا بد للمعقول من شعور بالوحي

من الذين يقال الوجود الذاتي موجود الشيء في نفسه وفي الوجوه

الامور وجود اسرار کان من قبل وجود اشی فی نفسه و وجود اشی

بجاء الامور باعتبار ذواتها كان جودها في نفسها باعتبار امرها

كان وجوده بالغير باقاً في بيت يرمي على الكعبة من قبل
 (المرحوم) سيدي محمد بن عبد الله بن أحمد

سے کہیں کو اللہ کے عبادین تک یہ بزرگ ہوں گی اور

مفت الذی یخرج من
المعدن من المصعد
الذي يخرج من
الذي يخرج من
الذي يخرج من

من فلاح النفسين
المحققين
نخا جى دلايدلان
الوحدون

الغرضی بہ
الحیاتی
لادانات
نعم الوجود
الموجود

فی الحقیقتہً اے محمدؐ

عمر بن الخطاب

یادداشت

امامان عظیمہ نقی و نقیہ

والتفت نظير

بما لم يثبت الحذف

اول ما ياتي في تصور متعلم
من غلامون واولاد
من حال العموم واولاد
من غلامون واولاد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

من الاماكن التي لا تتركها
من الاماكن التي لا تتركها

الفاتية غناك

امور الوجود

والتعلق من ال

الخارج فهو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
علی ان نعبدہ و
نحسبہ لہ

مستخرج من
كتاب التلخيص في بيان
اصول الفقه في الدين

باعتوا ارضهم
الواحد بالقر

شیخ الفرضی و
شیخ الفاضل و
شیخ الفاضل و
شیخ الفاضل و

من جب سے لے کر ان کے لئے

لا يمكن من غير العلم
بالحقائق العرفية
معرفة الله تعالى
ولا يمكن من غير العلم
بالحقائق العرفية
معرفة الله تعالى

الذين هم في
الماخوذ من
منها مكنون
مصدر

[illegible]

بر السورۃ المطففين
 بر السورۃ المطففين
 انما اريد ان يبين ان الله تعالى
 لا يفرق بين المؤمنين والمؤمنات
 في الثواب والجزاء بل هو
 واحد في ذلك كله
 انما اريد ان يبين ان الله تعالى
 لا يفرق بين المؤمنين والمؤمنات
 في الثواب والجزاء بل هو
 واحد في ذلك كله

[illegible]

الموضوع بأنه اذا صدق سلب ب عن ج صدق انه متفعله ولا يصح
نقضها ليس بمتفعله عنه فلا يصدق السالبة واذا صدق ان ج متفعله
ب صدق سلب ب عنه وانت تعلم ان نقض الموجبة السالبة المحمول
السالبة السالبة المحمول وبى كيتج مع السالبة عند استقار الموضوع كما ان السالبة
المعدومة تجمع بها وانحى ان طبيعة الابطال كما لا تستدعي وجود الموضوع من غير
ان يكون لخصوصية المحمول فيه دخل فطبيعة الرابطة السالبة لا تستدعي كما وليس
بينها مساواة الا باعتبار حصول جميع المفومات في نفس الامر اذ من مفهوم الامر
عليه حكم اعمالي صادق فكلما صدقت السالبة صدقت الموجبة التي تنقض
وجود الموضوع في نفس الامر وكذا العكس باعتبار تعلق التصديق فان كلا
منهما ينفذ الا باعتبار يقتضي وجود الموضوع في الذهن فكلما صدقت السالبة
صدقت الموجبة التي تقتضي وجود الموضوع في الذهن وكذا العكس كما قل قوله
قد يقال المفوضية اعم من عبارة الشئ على شئين الوجهين لان المتبادر بينهما بان
مفهوم متفعله بالكلية لان الكل متفعله بالمفوضية ولا ان التحصيل بالكلية موجودة
ليكن التجواب عما اورده على الوجه الثاني بان هذه احتياطات محمولة على افراد ما
وت الشئ لشي وان لم يستلزم ثبوت الثابت في طرف الا تصانيف لكن يستلزم

فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات

فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات

ثبوت في كونه كاشفاً عن ضرورة وجوده لا ثالث له الفرق بين هذا وبين
والتقصير الذي يذكره بقوله وقد يقال انه بعد انشر الحكم في كون المراد من الحقيقة
ما صدقت عليه ان المراد من الحقيقة على الاول حقيقة الشيء لا كون افراد موضوعها
سواء في الحقيقة على الثاني حقيقة الشيء لا كون افراد موضوعها سواء
في الخارج ولا شك انها عائدة الى الوجود الاول فقدر بعض محققين هذا الوجه
بأنه لو كان الوجود الذي لم يحقق بعد انشر الحكم من الحقيقة بمعنى ان لا يكون لاعتباره
قائمة في نفسه فرفع هذا بنفسه ما كان لما ان لا تحقيق قضية كون الحكم فيها على ما هو
اذا عرفت انما يكون كقولنا قد يقال ان الوجود الاول هو الذي لا يكون له اعتبار
للموضوع في نفسه بل هو الذي لا يكون له اعتبار للموضوع في نفسه بل هو الذي لا يكون له اعتبار
قائمة ولا ينبغي ان لا يخلو عن ضرب من لا يقع اذ لا فيقيد ان يكون ارجح هذا
نفسه من القضية الى القضية كما رتبها انهم التزموا ان القضية الدينية بالحيكة لا
يقال يستعمل هذه القضية ويعلم بالضرورة انها سفارة للقضية الخارجية وان
موضوعها العلم موضوعها لا نأقول لعل ان يقولوا المعاندة والالتزام به كجواب
كما في الدائمة والضرورية قوله ويرد عليه بداهة منته في المثال قوله واجابه
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات

فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات

فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات
فان قيل قد يقال ان الوجود لا ينفك عن الذات

[illegible]

والثاني اعتبار من حيث انه هو مقترن بالعرض الخارج عن الذات
من حيث انه مقترن بالعرض الذهني فالشي من حيث هو معاد لمقتضى
صورة في الذهن فهو في الخارج والذهن معاصرون في الخارج
الذين بصورته والشي من حيث انه مقترن بالعرض الخارج عن الذات
تحقيقا عند التقابل وهو في الخارج فقط لثبوتها في الخارج
عليه ان شي مقترن بالعرض الذهني علم لا صورة وانه لا اعتبار بالاول
وهو خارجي لثبوتها في الخارج عليه وتضاف الذهن اليها فانضمامها
وهو في الذهن ليس بالصوره فالعلم والمعلوم في العلم محصور متحدان
تساويان بالاعتبار كما انهما في العلم محصور متحدان اما اعتبارا من غير اعتبار
بينما في العلم محصور بسبب لذات حيث قال العلم مجموع المعارض
الذهنية والمعلوم معرض فقط فالعلم علمان لا يكون له حقيقة
لما تقر عند بيان التركيب الحقيقي لا يحصل من التركيب غير خوض
فان ان الاعراض في العلم محصور في كنهه اعتبارا من غير اعتبار
العلم في الخارج فقد استقر عليه الخارج الذي هو مصلوق تحقيقا
اعتبارا الذي هو مصادقه فانه لو كان مباحثا يربا لكان
كأنه يربح بربح من حيث انه مصادقه لمصادقه والمفروض من حيث انه مصادقه لثبوتها في الخارج

والثاني اعتبار من حيث انه هو مقترن بالعرض الخارج عن الذات
من حيث انه مقترن بالعرض الذهني فالشي من حيث هو معاد لمقتضى
صورة في الذهن فهو في الخارج والذهن معاصرون في الخارج
الذين بصورته والشي من حيث انه مقترن بالعرض الخارج عن الذات
تحقيقا عند التقابل وهو في الخارج فقط لثبوتها في الخارج
عليه ان شي مقترن بالعرض الذهني علم لا صورة وانه لا اعتبار بالاول
وهو خارجي لثبوتها في الخارج عليه وتضاف الذهن اليها فانضمامها
وهو في الذهن ليس بالصوره فالعلم والمعلوم في العلم محصور متحدان
تساويان بالاعتبار كما انهما في العلم محصور متحدان اما اعتبارا من غير اعتبار
بينما في العلم محصور بسبب لذات حيث قال العلم مجموع المعارض
الذهنية والمعلوم معرض فقط فالعلم علمان لا يكون له حقيقة
لما تقر عند بيان التركيب الحقيقي لا يحصل من التركيب غير خوض
فان ان الاعراض في العلم محصور في كنهه اعتبارا من غير اعتبار
العلم في الخارج فقد استقر عليه الخارج الذي هو مصلوق تحقيقا
اعتبارا الذي هو مصادقه فانه لو كان مباحثا يربا لكان
كأنه يربح بربح من حيث انه مصادقه لمصادقه والمفروض من حيث انه مصادقه لثبوتها في الخارج

والثاني اعتبار من حيث انه هو مقترن بالعرض الخارج عن الذات
من حيث انه مقترن بالعرض الذهني فالشي من حيث هو معاد لمقتضى
صورة في الذهن فهو في الخارج والذهن معاصرون في الخارج
الذين بصورته والشي من حيث انه مقترن بالعرض الخارج عن الذات
تحقيقا عند التقابل وهو في الخارج فقط لثبوتها في الخارج
عليه ان شي مقترن بالعرض الذهني علم لا صورة وانه لا اعتبار بالاول
وهو خارجي لثبوتها في الخارج عليه وتضاف الذهن اليها فانضمامها
وهو في الذهن ليس بالصوره فالعلم والمعلوم في العلم محصور متحدان
تساويان بالاعتبار كما انهما في العلم محصور متحدان اما اعتبارا من غير اعتبار
بينما في العلم محصور بسبب لذات حيث قال العلم مجموع المعارض
الذهنية والمعلوم معرض فقط فالعلم علمان لا يكون له حقيقة
لما تقر عند بيان التركيب الحقيقي لا يحصل من التركيب غير خوض
فان ان الاعراض في العلم محصور في كنهه اعتبارا من غير اعتبار
العلم في الخارج فقد استقر عليه الخارج الذي هو مصلوق تحقيقا
اعتبارا الذي هو مصادقه فانه لو كان مباحثا يربا لكان
كأنه يربح بربح من حيث انه مصادقه لمصادقه والمفروض من حيث انه مصادقه لثبوتها في الخارج

العلم المخصوص صورته منزهة عن العلوم مكان علما حصوا قال الشيخ في
 التعليمات ان وجوده اثر من ذاتي في ذاتي كنت او كذا في كذا او كذا
 في ذاتي بوجه من ذاتي في ذاتي ولكن ليس بوجه الاثر في ذاتي او كذا في
 ذاتي بسبب وجوده في ذاتي كذا في ذاتي او كذا في ذاتي الى
 يوجد اثره في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 انشيل كون الموصوف في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 بلوازم الماهية والادوات الاعتبارية متممة

العلم المخصوص صورته منزهة عن العلوم مكان علما حصوا قال الشيخ في
 التعليمات ان وجوده اثر من ذاتي في ذاتي كنت او كذا في كذا او كذا
 في ذاتي بوجه من ذاتي في ذاتي ولكن ليس بوجه الاثر في ذاتي او كذا في
 ذاتي بسبب وجوده في ذاتي كذا في ذاتي او كذا في ذاتي الى
 يوجد اثره في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 انشيل كون الموصوف في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 بلوازم الماهية والادوات الاعتبارية متممة

نحوك يا من تميز نوعا لا دارك مواقف الكلام وثقنا للعروج الى معارج
 حياء الاسلام بفضل على حبيبه الذي بشرنا بامثال احكام الشارح المفضل
 المنعم لمنيل المرام في بنا الاسلام وعلى دراره وجاهه الذين بذلوا جهدهم
 في اجراء هذا الرسم الى يوم القيام ولعبد فقير ضعيف حليق بالاني في الحق
 الشك بجليل مجد قيام الدين تجاوزه من سبب في يوم الدين
 ابن اعلم علماء الزمان سنة كذا الدوان مرجع الماهية في هذا المجلد

جواب اجاب الله سبحانه وتعالى في جواب
 كذا في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 انشيل كون الموصوف في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 بلوازم الماهية والادوات الاعتبارية متممة

في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 انشيل كون الموصوف في ذاتي في ذاتي او كذا في ذاتي او كذا في ذاتي
 بلوازم الماهية والادوات الاعتبارية متممة

